

МИНИСТЕРСТВО ОБРАЗОВАНИЯ И НАУКИ, МОЛОДЕЖИ И СПОРТА УКРАИНЫ  
ОДЕССКИЙ НАЦИОНАЛЬНЫЙ УНИВЕРСИТЕТ имени И.И. МЕЧНИКОВА  
ФИЛОСОФСКИЙ ФАКУЛЬТЕТ

**Н.П. Бевзюк**

# **РЕФОРМАЦИЯ И ЕВРОПЕЙСКИЙ МИР**

*Методические рекомендации*

Одесса  
Одесский национальный  
университет  
2012

Методические рекомендации «Реформация и европейский мир» помогут студенту сориентироваться в данной проблеме. Рассмотрены темы, предложенные для изучения. Методические рекомендации отвечают программе спецкурса. К ним прилагается список модульных вопросов и литературы.

***Автор:* Н.П. Бевзюк**, кандидат исторических наук, доцент

***Рецензенты:* П.К. Лобазов**, доктор исторических наук, профессор;  
**С.Г. Секундант**, кандидат философских наук, доцент

Рекомендовано к печати на заседании  
Ученого Совета философского факультета  
ОНУ имени И.И.Мечникова.  
Протокол № 2 от 13 октября 2011 г.

## Тема 1. Реформация и современность

Реформация – величайшее событие в истории христианства, она знаменует начало нового периода, она изменила мир, начиная с глубин человеческой души. Реформация была проникнута духом прогресса и свободы. Все было новым. Лютер писал в 1522 г.: «Если вы почитаете хроники прошлых лет, вы не найдете ни одного века, подобного этому, с момента рождения Христа. Такого строительства и созидания нового, такого благочестия, такой предприимчивости в торговле, такого расцвета всех искусств не было с тех пор, как Христос пришел в мир. А сколько вокруг пронизательных и умных людей, для которых ничто не остается скрытым и неизученным».

Реформация и созданный ею протестантизм внесли свой вклад в библейскую филологию, критику текста, теологию, историю церкви, провозгласили религиозную свободу, дали толчок для развития протестантской философии и т.д. Современная протестантская теология продолжает традиции, заложенные в XVI – XVII вв. Выдающиеся философы и теологи XX–XXI вв. способствуют развитию интеллектуального движения. В протестантской философии можно выделить, с одной стороны, экзистенциальное, иррационалистическое мышление, с другой – христианизацию новоевропейского рационализма (критицизм и отчасти трансцендентальный идеализм, шотландская философия «здравого смысла, реформатская эпистемология, некоторые варианты феноменологии). Ключевыми фигурами в развитии философского мышления в протестантизме следует считать *Ж. Кальвина*, объединившего библейское богословие и схоластическую философию, и *Д. Эдвардса*, критически исследовавшего проблематику свободы воли и эмоциональных аспектов религиозной жизни.

В конце XVIII в. идеи протестантизма «второй волны» (пиетизма) оказали значительное влияние на этику и эстетику *И. Канта*.

Поворотным моментом в развитии протестантской философии стал экзистенциализм *С.Кьеркегора*, в полемике с *Г.В.Ф. Гегелем* и новоевропейским рационализмом радикально противопоставивший разум и познание Бога через веру. Эта иррациональная вера и одиночество человека перед Богом еще более ярко проявилась в концепциях познания диалектической теологии (*К. Барт*, *Э. Бруннер*).

Другим влиятельным течением в протестантской мысли стала феноменология (*Р. Отто*, *П.Рикер*, *Э. Гуссерль*), критически анализирующая типы религиозного опыта и ряд теологических категорий с точки зрения анализа сознания.

Среди наиболее авторитетных представителей современной протестантской теологии можно назвать таких как *Э. Трельч*, *Г. Эбелинг*, *К.Барт*, *П. Тиллих* и др. *Э. Трельч* обращается к вопросу, как современный человек, обладающий историко–научным сознанием, может и должен относиться к свойственной христианству сверхисторической истине. *Г. Эбелинг*, исследуя труды М. Лютера, утверждает, что догматика должна обнаруживать связь с жизнью и

быть в состоянии дать отчет в христианской вере. *К. Барт* – основатель диалектической теологии, все его усилия были направлены на утверждение идеи суверенности Бога; считал недопустимым рассматривать богословие как вид антропологии или человеческое учение о религии. *П. Тиллих* исследовал проблемы богословия культуры, ввел понятия «верующего реализма», «религиозного социализма». *Д.Бонхоффер* в центре богословия ставит проблему реальности Христа в этом мире. *В.Панненберг* создает своего рода спекулятивную антропологию, т.е. рассматривает человека как открытого миру и потому связанного с трансцендентностью. *Э.Юнгель* продолжает традиции диалектической теологии, он рассматривает вопросы герменевтики, христологии и антропологии, анализирует отношения богословия, науки и философии.

Перечень философов и теологов современности, продолжавших традиции XVI – XVII вв., очень велик. Но особенность их заключается в том, что центре их научных интересов была проблемы Бога и человека. Таким образом, изучение Реформации и ее влияние на интеллектуальные движения в Европе и мире, необходимо для понимания и разрешения сложных проблем существования человека в мире.

В Украине и на постсоветском пространстве самостоятельной протестантской философии не возникло, однако экзистенциализм *Э. Кьеркегора* оказал влияние на творчество *Л.Шестова* и ряд др. ученых.

### Тема 2–3. Истоки, условия и причины Реформации

Реформация охватила различные социальные и этнические слои, повлияла на идеологические движения и проходила в период XVI–XVII вв. (1517–1648 гг.).

К концу 16 в. Запад стоял на пороге совершенно новой культуры. В полной мере это сказалось и на западных представлениях о Боге и человеке.

Реформации присущи следующие отличительные *признаки*:

- 1) возникновением в Европе централизованных государств, рост национального самосознания, разрыв с папством;
- 2) отрицание догматики и культа средневекового католицизма на основе новых интерпретаций Священного Писания;
- 3) теоретическое обоснование конфессиональных принципов и структуры новых религиозных организаций и создания базирующихся на этих принципах церковных институтов

В реформационном движении выделяются три направления:

- умеренное (лютеранство, цвинглианство, кальвинизм),
- радикальное (анабаптисты, антитринитарианство),
- консервативное (англиканство, скандинавская реформация).

Термин «*реформация*» происходит от лат. *Reformatio* – преобразование, исправление. Первоначально этот термин употреблялся как синоним всякого преобразования и улучшения. В XIV–XV вв. речь шла о реформации

монастырей, а после „Великой схизмы” (1378–1417) – о реформации католической церкви. С XVII в. термин «реформация» используется как религиозное преобразование в протестантском духе. Немецкий историк Леопольд фон Ранке впервые выделил «эпоху Реформации», обозначив ее 1517–1555 гг. и отделив от последующей «эпохи контрреформации». Сегодня хронологические рамки Реформации понимаются по-разному.

#### Причины и условия возникновения и формирования Реформации

1. *Развитие народной религии*: образование религиозных братств для заказа обеден за своих умерших, рост народного благочестия, расцвет мистической литературы..
2. *Кризис католической церкви и возникновение антиклерикализ.*
3. *Формирование третьего сословия*; личности, как «буржуазного собственника», требующей своей «свободы» (купли, торговли...).
4. *Влияние схоластики.*
5. *Гуманизм эпохи Возрождения.* Человек впервые стал осознавать себя индивидуальностью.
6. *Завершение национальной индивидуализации германских, скандинавских и англосаксонских наций.* Увеличилось противоречие между наднациональной структурой католицизма и укоренившимися национальными монархиями.
7. *Расширяется географический кругозор.*
8. *Совершает открытия Коперник.* В 1530 г. польский астроном Николай Коперник завершил свой трактат «Об обращении небесных сфер», где утверждал, что в центре Вселенной находится Солнце.
9. *Развитие книгопечатания.* В 1454г. был создан печатный станок Иоганном Гуттенбергом в Майнце.
10. *Происходят социальные, экономические, политические и интеллектуальные изменения в жизни европейского обществ.*

#### **Тема 4. Схоластика и Реформация. Гуманизм и Реформация**

Схоластика – это средневековое движение, процветавшее в период с 1250 по 1500 гг., которое уделяло большое внимание рациональному подтверждению религиозной веры. Термин «схоластика» относится не к конкретной системе взглядов, а к конкретному способу организации богословия – высокому методу представления материала по богословию.

В конце XV в. во многих университетах началось противостояние между гуманизмом и схоластикой. Многие студенты стали избегать те университеты, в которых традиционно преобладала схоластика, отдавая предпочтение учебным заведениям с гуманистическими учебными программами.

В научной и литературной деятельности Эразма Роттердамского видное место заняло восстановление подлинных текстов и точные переводы Нового

Завета и ряда книг Отцов Церкви. Обработка Роттердамским данных текстов и составленные им комментарии впоследствии приобрели важное значение для библеистики, заложив основу научной критики текстов Священного Писания.

Однако главным делом своей жизни Эразм считал «очищение» христианства от привнесенных католической церковью культовых и институциональных элементов. Наиболее влиятельным гуманистическим произведением, распространенным в Европе XVI в. была работа Эразма Роттердамского «Руководство христианского воина» («Кинжал христианского воина») (1503), которая выдержала 23 переиздания. Эразм считал, что будущая жизнеспособность христианства будет основываться на мирянах, а не на духовенстве. Духовенство рассматривается в качестве учителей, в чьи обязанности входит поднятие мирян до своего собственного уровня понимания. Сильный акцент, который Эразм делает на «внутреннюю религию», приводит его к пониманию христианства, не зависящего от церкви. Зачем исповедоваться в грехах другому человеку, когда можно исповедоваться самому Богу. Эразм подчеркнуто избегает упоминания таинств. Он отрицает взгляд на религиозную жизнь (монашество) как на высшее проявление христианской жизни.

*Гуманизм эпохи Возрождения.* Человек впервые стал осознавать себя индивидуальностью. Литературное пробуждение подтолкнуло разум к осознанию его законных прав, развитие мысли значительно ускорилось с возникновением книгопечатания. Гуманистический идеал свободной личности как антитеза средневековой схоластики предлагал свое понимание человека, его места в мире, отношения к обществу и самому себе. Священное Писание рассматривалось как кодекс, приписывающий правильное нравственное поведение христиан, а не как повествование о Божьих обещаниях: «Христианство – это образ жизни, а не набор доктрин». Получил свое развитие *французский юридический гуманизм*. Уже в начале XVI в. во Франции изучение права находилось в процессе коренной ревизии. Для ускорения процесса юридической реформы были задействованы группы ученых университетов Бурже и Орлеана. Французы выработали процедуру прямого обращения к юридическим источникам на языке оригинала. Самым важным *английским* центром гуманизма в начале 16в. стал Кембриджский университет. Он стал родиной английской реформации, которая была сосредоточена вокруг «кружка Белой лошади» (название таверны, расположенной около Квинс Колледж). Английский гуманизм был во всех своих проявлениях иностранным завоеванием. В конце XV – начале XVI вв. Кембриджский университет приглашает для чтения лекций итальянцев. В 1511 г. сюда был приглашен Эразм Роттердамский. *Швейцария* географически близко расположена к Италии, и к началу XVI в. превратилась в трамплин для распространения идей Ренессанса в Северную Европу. Многие ведущие печатные мастера Европы были швейцарскими. Интеллектуальную жизнь Швейцарии формировали отдельные группы интеллектуалов, базирующихся в швейцарских университетских городах.

## Тема 5. Начало Реформации

В начале второго тысячелетия во многих европейских странах в период высокого развития средневековья стали формироваться народные религиозные движения, которые впоследствии оказали влияние на реформационные идеи.

Среди них *катары, альбигойцы, движение вальденсов* и др.

*Движение вальденсов* во Франции получило название от основателя – лионского купца Петера Вальдо (вторая половина XII в.). Обращаясь к идеалам раннего христианства, вальденсы выступали за ликвидацию церковной собственности, объявили римскую церковь отступническим Вавилоном, проводили мирскую проповедь и свободно читали Библию на родном языке.

Одним из основателей реформационного течения в Англии был *Джон Виклиф* (1320–1384). Закончив Оксфордский университет и поступив на королевскую службу, выполнял дипломатические миссии. Выступал против законности церковной власти, позаботился о переводе Библии на английский язык.

С *движения лллардов* (слово «ллларды» имеет уничижительный смысл – происходит от глагола, означающего «бормотать») начинается английская реформация. *Анабаптисты* (от греч. *anabaptizo* – «вновь погружаю», «перекрещиваю») – последователи одного из радикальных течений в народном направлении реформации. Социальная база анабаптизма – городской плебс, крестьянство, радикальные слои бюргерства. Анабаптисты критиковали или отвергали учение о троичности Бога. Поэтому их называли антитринитариями. Одним из самых ярких представителей антитринитаризма был Мигель Сервет. Анабаптизм широкое распространение получил в Германии (их поддерживал Томас Мюнцер), а также в Цюрихе. В начале 30–х гг. XVI в. Центрами движения анабаптистов стали Северные Нидерланды и Вестфалия. Однако впоследствии они были разгромлены.

*Ян Гус* (1369–1415гг.) – знаменитый чешский реформатор. Профессор, а в последствии и ректор (1402–1403) Пражского университета (основанного в

1348 г.), проповедник Вифлеемской часовни Праги. Как последователь Викафа, Гус явился одним из предшественников Реформации.

*Джироламо Савонарола* (1452–1498 гг.) – приор доминиканского монастыря Св. Марка – один из самых знаменитых проповедников праведности. Он был истинным католиком. Он не отрицал ни единой догмы, но больше опирался на основы учения Христа, чем на церковные формулы.

### **Тема 6. Мартин Лютер (1483–1546). Основные черты теологии Лютера**

Американский психоаналитик Эрик Эриксон в работе «The Young man Luther» написал, что Лютер был выдающейся личностью, который заболел болью своего времени, и первым смог самостоятельно от нее излечиться, добившись новой самоидентификации. «Человек оправдывается только верой, независимо от дел закона». Эти слова ап. Павла в корне изменили лютеровскую интерпретацию библейских текстов.

Вера понимается Лютером как дар Божий, ниспосланные через Откровение и всецело зависящий от милости Всевышнего.

31 октября 1517 г. Лютер прибил к двери Виттенбергской церкви свои «95 тезисов» против индульгенции.

Покупка индульгенций вытеснила момент искреннего раскаяния и покаяния. Для духовного очищения совесть оказывалась излишеством. Это не могло не привести к моральной дискредитации искуплений в сознании людей, ориентированных на совестливую жизнь в этом мире, на честное стяжание, трудолюбие и бережливость. Такой слой людей остро нуждался в социально нормативных ценностях, которые бы действительно делали его жизненные, повседневные деяния богоугодными и благоприятными для личного спасения. Лютер апеллировал к совести человека. Он отстаивал идею человека, сознающего свою греховность, способного к внутреннему покаянию, преодолению своей греховности перед Богом. И это выше церковных индульгенций.

За 14 дней Тезисы обежали всю Германию. Альбрехт Дюрер послал Лютеру в благодарность за тезисы свои гравюры и эстампы.

В 1521 г. в Вормсе Мартину снова прямолинейно предложили отречься от своего учения. Тогда он, ощущая себя орудием Бога, произнес знаменитую фразу: «На том стою и не могу иначе!»

Лютер получил защиту курфюрста Фридриха Саксонского. Лютер в замке Вартбург приступает к переводу Библии на немецкий язык (перевод осуществлялся не с Вульгаты, а с древнееврейского и греческого). В 1522 г. выходит переведенный им на немецкий язык Новый Завет, в 1533 – Ветхий Завет.

«Лютер не завершил бы свою Реформацию, если бы не перевел Библию на немецкий язык» ( Гегель Г.В.Ф. ).

Лютер составил Большой и Малый Катехизис, написал много работ как по теологическим, так и по социальным проблемам. Полное собрание сочинений Лютера вышло в Германии в конце XIX в.

#### Основные теологические концепции Лютера:

1. Учение об оправдании. Личным озарением стала для Лютера доктрина оправдания. Термин «оправдание» и его глагольная форма «оправдывать» означает «установление правильных отношений с Богом», или «приобретение праведности в глазах Божьих». Оправдание – не награда за исполнение заповедей, а дар Бога. Бог деятелен, люди пассивны. Одним из центральных взглядов лютеровской доктрины оправдания верой является то, что грешник не способен к самооправданию. Инициативу в процессе оправдания берет на себя Бог, предоставляя все необходимые средства для оправдания грешника. Для Лютера рассматриваемая праведность остается вне грешника: это «чуждая праведность». В своих лекциях, посвященных «Посланию к Римлянам», Лютер развил идею «чуждой праведности Христовой», налагаемой на верующих верой, как основание для оправдания.

Выдвигая тезис об «оправдании только верой», Лютер нередко приводил в качестве аргументации Послание ап. Павла к Римлянам, где говорится: «... человек оправдывается только верой, независимо от дел закона» (Рим. 3,28). Однако в Священном Писании немало книг, в которых содержатся диаметрально противоположные высказывания. Напр., Первое Соборное Послание ап. Иоанна Богослова: «А что мы познали Его узнаем из того, что соблюдаем Его заповеди. Кто говорит : «я познал Его», но заповедей его не соблюдает, тот лжец, и нет в нем истины; а кто соблюдает слово Его, в том любовь Божья совершилась (1Ин. 2,3–6). Таким образом, Лютер считает, что именно ап. Павел адекватно передал Откровение.

2. Проблема веры и разума. С помощью разума нельзя судить об истине Откровения. С точки зрения Лютера, разрыв между верой и разумом заключается не только в том, что знание веры построено на авторитете, но прежде всего в том, что разум человека, из-за испорченности его природы, ослеплен, и поэтому не может понимать Откровения. Вера Лютера – это вера, основанная на доверии. Если эта вера подлинна, а не лицемерна и не придумана, она изнутри преобразует всего человека, заново создает его.

3. Отношение к мистике. С точки зрения Лютера, для мистика важно уйти вглубь самого себе и тем самым испытать освобождение. Обращение означает осознание суда Божьего над собой. Религиозная жизнь Лютера тяготеет к мистико-эмоциональной культуре. Мистическое единение с Богом сочеталось с глубоким ощущением греховности и осознанием себя недостойным милости Божьей, что должно служить предпосылкой «ежедневного раскаяния». Реальное проникновение Бога в человеческую душу полностью исключалось его абсолютной трансцендентностью по отношению ко всему тварному: «Конечное неспособно воспринять бесконечное».

4. Учение о благодати. Слово «благодать» означает «незаслуженное божественное благоволение к человечеству». Особенно это четко раскрывается в Послании апостола Павла. Благодать понималась как нечто, сотворенное внутри человека Богом, чтобы заполнить пропасть между чисто человеческой и Божественной природой, как своего рода промежуточная субстанция. Благодать была субстанцией, а не отношением Божьим. Именно идея о благодати как незаслуженном благоволении Божьем, лежит в основе доктрины оправдания верой. Лютер определяет понятие «благодать» («gratia») в его исходном смысле: Божье благорасположение («favor Dei») или Божью любовь

5. Отношение к таинствам. Причастие следует совершать на воскресное богослужение, а не ежедневно. Лютер признает только два таинства – крещение и причастие. Крещение выражает сопричастность христианина смерти и воскресению Христа. Причастие является таинством лишь тогда, когда присутствует Слово. Тем самым отвергается магическое понимание, связанное с учение о пресуществлении.

6. Учение о церкви. Лютер отверг положение, что церковь и духовенство являются необходимыми посредниками между человеком и Богом (вера христианина – единственный путь к спасению). Лютер отвергает посредническую роль церкви и делает ставку на достоинство личности и свободу совести. Бог «равнодушен» ко всему, что делается из корысти («Разговор о добрых делах»).

7. Концепция теодицеи Лютера. В основе теодицеи Лютера – рассмотрение Бога в двух аспектах. Во – первых, в качестве первопричины мироздания, во – вторых, Бог как непосредственная причина всего происходящего в мире. Если существует зло, – на то воля Божья. Бог, в принципе, ответственен за очерствение сердец и за соблазн. Соблазн есть сочетание искушения, сомнения, скорби, отчаяния, посылаемые людям как Богом, так и Дьяволом. Лютер считал, что только Бог – и никакая сила кроме него – может действовать в истории. Только Бог творит добро как свое собственное дело, он творит и зло

как «чужое дело». Зло служит ему как бы средством, служащим контрастом добру, чтобы показать добро во всей его силе. Таким образом, спасение приходит только от Бога как незаслуженный дар его милосердия. В обретении спасения не участвуют ни свободная воля, ни заслуги человека. Спасение целиком и полностью *opus Dei* – дело Божье.

8. Учение о грехе и искуплении. Человек не может достичь спасения собственными силами. Он может быть во власти Бога или во власти Сатаны, которому Бог отдает нечестивых. Спасаются те, кого Бог избирает. Христос умер не за всех, а за избранных. Положив в основу доктрину предопределения, Лютер пришел к парадоксальным выводам. Если в мире все предопределено, зачем нужны таинства, проповеди? Вместо обычного для схоластики дуализма тела и души, Лютер вводит в богословие целостный взгляд. Первородный грех – это не только отсутствие изначального богоподобия, но и подлинная испорченность, которая накладывает отпечаток на человека в целом. По мнению Лютера, грех есть неверие, отрицание Бога.

## **Тема 7. Социальная проблематика Лютера**

1. Концепция свободы воли. Взгляды Лютера по этому вопросу наиболее глубоко были выражены в полемике с Э. Роттердамским в работе «О рабстве воли» (1525). Лютер считает, что человек полностью лишен свободы воли. Она целиком является божественным качеством. Свободной воли нет. Она является чистой иллюзией. Спасение зависит лишь от божественной благодати. Рабство человеческой воли, с точки зрения Лютера, является категорией исключительно сотериологической, т.е. относящейся к сфере небесного спасения. В отличие от загробного, в посюстороннем мире сохраняется «свобода христианина», позволяющая человеку осуществлять выбор в любой жизненной ситуации: «У человека нет свободы воли в отношении того, что выше его, но она есть в отношении всего, что ниже его».

2. Лютер и Крестьянская война. Предостережениям Лютера внимают лишь истинно верующие, остальные используют его вероучение для решения своих проблем. Крестьянская война – тому лучшее свидетельство. Лютер дал толчок мощному подъему движения различных слоев общества. Совершенно очевидно, что в условиях неизбежного упрощения теологических споров до уровня простонародного понимания, снижение формы теологического языка

должно было привести к искажению содержания лютеровских посланий. Революционный фанатизм масс никогда бы не осуществился без религиозной идеи абстрактного равенства. Именно реформационная идея – равенство всех перед Богом – выступала основной религиозной идеей крестьянской войны. Однако Лютер отвергал вооруженное сопротивление власти; Лютер предпочитал угнетение революции. События 1525 г. явились для Лютера глубокой личной трагедией. И все же Лютеру удалось преодолеть политику римской теократии. Объявив государство столь же угодным Богу учреждением, как и церковь, Лютер ограничил компетенции государства сферой *права*, а компетенции церкви сферой *веры*.

3. Учение о призвании. В целом учение Лютера ведет к «заземлению» религии. Лютеранство рассматривает мирскую деятельность человека как служение Богу: не в бегстве от мира, а в земной жизни человек должен искать спасения, но для этого его жизнь должна быть нравственной. Специфически немецкие понятия долга (Pflicht) и нравственности (Sittlichkeit) не переводятся точно на другой язык. Добросовестно исполненный долг (Pflicht) – это и есть, согласно Лютеру, добродетель (Sittlichkeit). Долг немца, учит Лютер, – есть послушание, в нем – добродетель, а сама добродетель, по Лютеру, и есть благодать Божья. Слово «призвание» («Beruf», «vocatio») может использоваться как по отношению к призыву Евангелия в Царство Божье, так и по отношению к занятиям или положению человека в обществе. В рамках призвания человек получает божьи повеления, и ему в изобилии предстоит совершить добрые дела. В призвании человек становится «сотрудником» Бога, он является орудием для божественного поддержания мира. Новым здесь является оценка гражданского долга как высшего содержания жизни и как религиозной обязанности. Благодаря этому вырабатывается новая нравственная классификация мирской деятельности и соблюдения порядка.

4. Национальная идея. Только для немцев искал и проповедовал Лютер идеал политического устройства, только на немецкой почве предназначалось осуществиться этому идеалу. И та форма, которую он придал христианству,

наиболее соответствовала неукротимой самостоятельности, свободолюбию и серьезности немецкого характера. Религиозной идеей Реформации является национальная религиозная идея, из которой Лютер исходил в своих взглядах на жизнь и деятельность немецкого народа, говоря: «Для своих немцев я родился, им я хочу служить». Выступив в форме нравственного идеала свободного обращения души к Богу, эта идея сохранила значение при всех последующих переменах и потрясениях немецкой духовной жизни.

5. Трудовая этика. Реформация изменила отношение к труду. Лютер считал, что Бог призывает человека служить себе различными способами в мире. Лютер впервые выводит взгляд на всякий человеческий труд как на служение ближнему. Одной из заповедей Реформации стал лозунг: «Работа, а не милостыня». Понимание труда не просто как исполнение «добрых дел» монастырской аскезы потрясло все средневековое представление о «безгрешном» образе жизни нищенствующего монашества, составляющего в то время не менее трети всего населения Германии. Поэтому Лютер требовал, чтобы всякое попрошайничество было прекращено, а города позаботились бы о своих бедняках. Упразднив нищету как добродетель монастырской аскезы, Лютер тем самым выступил основателем государственной социальной политики. Лютер выдвинул запрет нищенства, в первую очередь – нищенства монахов. Он превратил бедность и нищету из церковной в социальную проблему. Случайным и произвольным подачкам он противопоставил право на труд, индифферентному отношению к нищете – ответственность общества за нуждающихся.

В социальной политике Лютера, основанной на системе накопления трудового народного капитала, можно видеть и начало немецкого социализма, противостоящего обиранию трудового народа, отрешенного от участия в прибыли с производимого им капитала. Именно благодаря Лютеру немецкий капитал в своей основе оставался накопленным трудовым капиталом мелких и средних производителей. Лютером были заложены мировоззренческие и нравственные основы формирования нового типа

работника: волевого, упорного, способного к самодисциплине и обладающего чувствительностью к экономическому стимулированию.

## 1–й МОДУЛЬ

1. Определение Реформации, ее характеристика.
2. Истоки Реформации, общая характеристика.
3. Исторический, географический и научный кругозор западноевропейского общества предреформационного периода.
4. Особенности кризиса римско–католической церкви.
5. Социальный контекст Реформации.
6. Формирование романо–германских и англо–саксонских наций и языков.
7. Социальные, экономические, политические и интеллектуальные изменения в жизни европейского общества.
8. Схоластика и Реформация.
9. Гуманизм и Реформация.
10. Э. Роттердамский, его взгляды и влияние на европейское общество.
11. Движение вальденсов и ллолардов.
12. Джон Виклиф и его влияние на формирование реформационных идей.
13. Ян Гус, его жизнь и взгляды.
14. Мартин Лютер, жизнь и творческий путь.
15. Основные концепции творчества М. Лютера.
16. Концепция теодицеи М. Лютера.
17. Социальная проблематика М. Лютера.
18. Трудовая этика М. Лютера.

## Тема 8. Швейцарская Реформация

Начало XVI века представляется самым блестящим периодом в истории Швейцарской республики. Независимые друг от друга отдельные кантоны конфедерации извне представляли нечто сплоченное целое. Швейцарцы были глубоко религиозным народом, почитавшим папу и духовенство. Но упадок духовного сословия сильно подорвал его авторитет в глазах народа. Благоговение к наместнику Христа сменилось скептическим, презрительным отношением. Швейцария нуждалась в реформировании, в преобразователе, который пробудил бы религиозное и национальное самосознание народа.

Швейцарская реформация больше внимания уделяла реформации общины. Эта Реформация была в первую очередь нравственной. Ее представители: У.Цвингли, М.Буккер, Ж.Кальвин.

### У. Цвингли и его религиозные и социальные взгляды

У. Цвингли (1484–1531) – швейцарский церковный реформатор и политический деятель, был реформатором в Швейцарии в самом широком значении этого слова. Его взгляды представляют собой смешение элементов античности, теологии эпохи Возрождения и Реформации:

1. Вера пробуждается не через внешнее слово, а через непосредственное воздействие Бога или духа. Цвингли добивался от Совета города (Цюрих) принятия нового порядка богослужения. Его предложение было поддержано, хотя не сразу. Богослужение отличалось ясностью и простотой. Исчезли органная музыка и пение. Центральным пунктом богослужения стала проповедь.
2. Крещение и причастие не считается средством благодати в прямом смысле слова. Крещение младенцев не ведет к устранению вины, а дети до совершения греха невинны. Грехи смываются только верой, поэтому повторное крещение над взрослыми бесполезно. Причастие рассматривается лишь как символическое действие воспоминания. Цвингли исходит из принципиального дуализма между духовным и телесным. Вера может обращаться лишь к

божественной природе Христа. Поэтому в причастии существенна сопричастность веры небесным дарам, а не телесное вкушение.

3. Выступал против постов. Цвингли считал, что христианин может есть любую пищу, т.к. сами по себе продукты питания не являются ни хорошими, ни плохими, лишь злоупотребление ими наносит вред.

4. Выступал против суеверия и лицемерия, жаловался на падение свободы и чести, громил пороки отдельных классов и общий упадок нравственности.

5. Единственный глава верующих – Иисус Христос, единственный авторитет – Св. Писание. В работе «О ясности и достоверности Слова Божия» Цвингли выдвинул антропологические предпосылки восприятия Божьего Слова.

6. Отрицание папства и всей римско–католической церкви. Понятие церкви переносится с духовного сословия на всю общину верующих.

7. Цвингли высказывается в пользу осуждения практики взимания десятины. Однако отказаться от прежней системы невозможно сразу, т.к. такое переустройство хозяйства может привести к восстанию.

8. Цвингли требовал полного упразднения нищенствующих орденов и призывал помогать действительно неимущим.

9. Сущность греха Цвингли представляет как неисцелимую рану в видимой природе. Поскольку Христос освободил человеческую природу от греха, сакраментальное отпущение грехов не имеет смысла.

10. Для Цвингли аристократия предпочтительней монархии. Для него понятия «церковь» и «государство» были просто различными точками зрения на путь развития Цюриха, а не самостоятельными сущностями.

### **Жан Кальвин (1509–1564)**

Жан Кальвин – один из крупнейших деятелей реформации. В 1536 г. Кальвин издал «Наставление в христианской вере», которое переиздавалось трижды при жизни автора. В 1559 г. последнее издание было разделено на 4 книги: первая – о Боге как Творце, вторая – о Боге как Спасителе, третья – о том, как мы принимаем благодать Христа, четвертая – о внешних средствах,

через которые Бог сохраняет нас в общении с Христом (Церковь и таинства). Кроме «Наставлений» наследие Кальвина включает небольшие произведения, проповеди, письма, комментарии к книгам Библии. Кальвин разработал «Церковные ордонансы», «Формулу молитв и церковных песнопений». По предложенному Кальвином плану начала работу академия Женевы, которая готовила пасторские кадры для всей Европы. В Женеве формировалась модель города–церкви, где закладывались основы нового типа ментальности и новой цивилизации в Европе. Главной заботой Кальвина были общественные, политические и экономические аспекты религии.

Основные теологические, социальные и политические взгляды Кальвина:

1. Непререкаемый авторитет Священного Писания. Единственным источником вероучения объявлено Священное Писание, т.к. только в нем открывается божественная воля. Все остальное было решительно отвергнуто: и Священное Предание, и человеческий разум («лучше невежество верующего, чем дерзость мудрствующего»), и мистическое откровение. Поэтому жизнь человека должна быть согласована с Библией.
2. Только Богу принадлежит власть над творением: «Не Бог для человека, а человек для Бога». Кальвин основал свою веру на абсолютном владычестве Бога. Центральным понятием его проповеди является «долг». Так как человек испорчен, его следует держать в строгой узде. И ему удастся привить своей церкви сильное и стойкое сознание ответственности за чистоту и возвеличивание Царства Божьего на земле. Жесткий устав, которому подчинялись контролирующие органы, активизирует церковную жизнь.
3. Концепция благодати Божьей, которая предполагает 3 позиции: полная греховность человека, ничем не обусловленная избранность, непреодолимая благодать
4. Идея о божественном предопределении. Кальвин придает подчеркнута мало значения доктрине предопределения, уделяя ей в изложении все четыре главы «Наставления». Предопределение определяется как «вечное повеление

*Божье, которым он определяет то, что хочет сделать с каждым человеком. Ибо Он не создает всех в одинаковых условиях, но предписывает одним вечную жизнь, а другим – вечное проклятие».* Для Кальвина предопределение не является продуктом человеческих размышлений, а тайной Божественного откровения. Бог заранее определил одним блаженство, а другим – гибель в аду, т.к. речь идет о двойном предопределении. Значит спасение человека основано на вечном решении, а не на его собственных делах.

5. Верующему вменялось как можно лучше выполнять свое предназначение, а работа рассматривалась как исполнение божественной воли. Человек должен своим поведением в строгом соответствии с Божественным Законом свидетельствовать о вере и тем самым укреплять уверенность в том, что он принадлежит к числу избранных. Таким образом, Закон становится нормой жизни. Строгое воздержание и усердный труд – в этом заключалась суть «мирского аскетизма». Заниматься своим ремеслом, выполнять на земле свои профессиональные обязанности – это основной долг человека. Цель существования во Вселенной – свидетельствовать о славе Господней. А Бог любит труды. Выполнять свои профессиональные обязанности – значит подчиняться воле Божьей. Труд является естественным ответом на милостивую инициативу Божью. Труд является прославлением Бога. Кальвинизм представлял человеку мир как область труда, труда в смысле личного испытания, успех которого зависит от благоволения Господа. Благодаря энергии, сплоченности, религиозно поощряемой экономности кальвинизм выработал в своих общинах то упорство в достижении цели, тот дух предпринимательства и капитализма, который столь распространился в современном мире. Общая обязанность трудиться является великим социальным уравнением, напоминанием о том, что все люди сотворены Богом равными.

6. Кальвин ввел строгую систему надзора за гражданами: обязательное посещение церковной службы, запрещение развлечений, танцев, ярких одежд, запретил иконы. Прихожане должны вести строгую жизнь, трезвую и

экономную. Хотя Кальвина часто изображают аскетическим брюзгой, который пытается любой ценой помешать людям получать удовольствие, на самом деле он делал акцент на том, что природа специально сотворена, чтобы приносить нам радость, а не просто средства к существованию. Ссылаясь на Псалом 104.15, Кальвин указывает, что Бог сотворил вино, чтобы радовались сердца человеческие. Пища не просто поддерживает наше существование, она еще и вкусна. С точки зрения Кальвина, мы можем радоваться и наслаждаться всеми благами жизни: «Все вещи сотворены для нас, чтобы мы могли узнать и возблагодарить их Создателя за его доброту к нам».

7. Доктрина церкви. Кальвиновское минимальное определение Церкви приобретает новое значение. Истинная церковь находится там, где правильно проповедуется Евангелие и правильно совершаются обряды таинств. Причем в это определение входит конкретная форма церковного учреждения и управления. Церковно–политическая программа Кальвина отличалась строгой организацией и тщательным надзором за состоянием нравов. Мирские власти должны поддерживать истинную религию и заботиться о внешнем порядке. Власть – это Божий слуга. Таким образом, истинная (невидимая) церковь представляет собой сообщество «избранных», но поскольку никто не знает своей конечной судьбы, все должны принадлежать к видимой церкви.

8. Политические взгляды Кальвина. Кальвин считал, что любая форма правления – монархия, аристократия или демократия – является одинаково законной и одинаково способной исполнять свои Богом данные обязанности. Хотя Женеву Кальвина неоднократно беспокоили трения между духовной и политической властью, сильное чувство социальной организации, ставшее существенной частью кальвинизма, восходит к кальвинистской Женеве. Когда пуритане ступили на землю Нового Света, они привезли с собой не просто религию, но социальное мировоззрение, уходящее корнями в жизнь небольшого города Швейцарии. Однако фраза «кальвинистская Женева» является глубоко ошибочной. Кальвин не был диктатором, правящим железной рукой населением Женевы. В течение большей части своего пребывания в

городе он не был даже гражданином Женевы и, таким образом был лишен доступа к политической власти. Влияние Кальвина в Женеве было основано не на официальной должности (которая была незначительной), а на его большом личном авторитете проповедника и пастора.

9. Понимание причастия предполагает символическое причащение, в котором Дух присутствует в хлебе, как теле Христовом. Таким образом, речь идет о духовном присутствии или о духовном вкушении. Речь идет об общении веры или Духа с вознесшимся на небеса Христом, т.е. о реальном присутствии Христа в Причастии, а сами элементы рассматриваются как символы духовного общения. Таким образом, только верующие получают дары Причастия.

10. Представление о Божественном проведении. Все происходящее направляется всемогущей волей Бога и происходит под его активным содействием. В сфере божьего содействия включаются поступки человека, а также зло. Все происходящее подчиняется высшей необходимости.

### **Тема 9. Библия и Реформация. Доктрина таинств**

«Библия, – писал У. Чиллингворт, – я говорю: только Библия является религией протестантов».

«Textus vulgatus» – Вульгата («общий текст») был составлен патристическим библеистом Блаженным Иеронимом в конце IV – начале V вв. Возникновение текстуальных и филологических методов выявило расхождения между Вульгатой и текстами, которые лежали в ее основе, открывая путь к доктринальной реформации.

Реформаторы утверждали, что к канону («канон» – греч. слово – «правило», «норма»; стало употребляться для обозначения тех писаний, которые церковь признавала подлинными) Писания принадлежат лишь те ветхозаветные книги, которые были первоначально включены в еврейский Ветхий Завет. Таким образом, было проведено различие между Ветхим Заветом и «Апокрифом»: к первому принадлежат книги, содержащиеся в еврейском Ветхом Завете, ко второму – те, которые находились в греческой и латинской Библиях.

В средние века возник ряд версий на национальных языках.

Тридентский собор (1545–1563) выработал подробный список, который рассматривал апокрифические книги как библейские. Протестантские конгрегации в Швейцарии, Франции и других странах издавали списки, в которых эти книги были сознательно пропущены, или указывалось, что они не играли никакой роли в вопросах доктрины. Для реформаторов важность

принципа «sola Scriptura» («только Писание») определялась следующим: авторитет пап, соборов, теологов является второстепенным по отношению к авторитету Писания, авторитет церкви вытекает не из занимаемой должности, а из слова Божьего, которому занимающие эту должность служат. Реформаторы основывали авторитет священников на их верности Слову Божьему. Наиболее радикальное крыло Реформации – анабаптизм – последовательно применял принцип sola Scriptura. Томас Мюнцер считал, что каждый обладал правом толковать Писание. Так был открыт путь к индивидуализму, и личное суждение отдельного человека было поставлено выше коллективного суждения церкви.

Для Лютера авторитет Писания становится абсолютным и является непререкаемым для совести человека. Для Лютера Слово становится в центр не только как источник понимания сверхъестественной реальности, но также как действенное, творящее Слово, через которое Бог судит и исправляет. Вера относится к самому Слову.

В 1523 г. городской совет Цюриха после «Первого Цюрихского диспута» (29 января 1523 г.) получил полномочия решать, что соответствовало Писанию, а что – нет. Аналогичные решения были приняты в Базеле и Берне.

Кальвин считал, что Библия крайне необходима из-за грехопадения. Когда человек согрешил, и он, и его природа изменились, человеческий разум помрачился и люди больше не могли видеть вещи такими, какие они есть. Чтобы правильно истолковать природу и человеческую жизнь, человеку необходима Библия.

Основы веры и жизни, как они отражены в Библии, представлены в конкретных исторических формах и обусловлены тем, что Библия повествует о реальной истории людей. Отсюда, естественно, следует, что не все, о чем рассказывается в Библии, в равной мере применимо в нашей жизни. Иногда описанные в ней события противоречат тем нормам, на которые мы ориентируемся. Так, Авессалом недостойно ведет себя перед своим отцом Давидом. Некоторые разделы относятся к конкретной исторической ситуации или историческому периоду и не имеют универсального значения. Кальвин обращал внимание на то обстоятельство, что ряд гражданских законов Моисея установлен не для сегодняшнего дня: они имеют только конкретно-историческое значение. Однако Библия содержит и основополагающие правила жизни.

Таинства являются видимыми знаками невидимой благодати, которые какими-то образом действуют как «каналы» этой благодати. Реформаторы предприняли последовательную атаку на средневековое понимание количества, природы и функции таинств и уменьшили их число с 7 до 2 (крещение и евхаристия). Центральной темой реформационного восприятия важности таинств для евангельской духовности было Божественное приспособление к человеческим слабостям. В своих «Предложениях о мессе» (1521) Филипп Меланхтон подчеркивал, что таинства являются милостивым благочестивым приспособлением к человеческим слабостям. В идеальном мире, утверждает Меланхтон, люди были готовы довериться Богу на основании одного Его Слова. Однако одной из слабостей падшего человечества является его нужда в

знамениях. Для Меланхтона таинства являются знамениями: «То, что некоторые называют таинствами, мы называем знаками, или, если вам угодно, таинственными знаками». Эти таинственные знаки укрепляют наше доверие к Богу.

Лютер определял таинства как «обещания, которые снабжены знаками»: «Для того, чтобы мы могли быть уверенными в этом обещании Христовом и надеяться на него без всяких сомнений, Он дал нам драгоценную печать и залог – Его истинное Тело и Кровь, даваемые под видом хлеба и вина. Они являются теми же, с помощью которых, Он получил для нас дар и обещание этого драгоценного и милостивого сокровища, жертвуя своей жизнью, чтобы мы могли получить и принять обещанную благодать».

Таким образом, хлеб и вино, используемые в евхаристии, напоминали верующим, с одной стороны, о реальности и цене благодати, а, с другой, – об отклике в вере на эту благодать.

## Тема 10 – 11. Теология реформации

Филипп Меланхтон (1497–1560) – немецкий гуманист, теолог, педагог, евангельский реформатор, соратник Лютера. Меланхтон – автор „Аугсбургского Вероисповедания” и „Апологии”.

Основные идеи основываются на программном положении: теология должна заниматься не метафизическими вопросами о сущности Бога или о двух природах Христа, но тем, что относится к спасению души. Лишь тогда можно получить истинное знание о Христе: «Ибо знать Христа, означает знать его добродетели».

1. Идея предопределения. Бог избирает человека для спасения, но Бог не предопределяет гибель грешников. Так как Бог тогда станет причиной зла, что противоречит сущности Бога. Поэтому причина избранности или осуждения лежит в самом человеке. Призвание обращено ко всем, и если человек отвергнут, это зависит от того, что он отклонил призвание.

2. Учение об оправдании. Следуя па. Павлу, Меланхтон говорит, что оправдание означает лишь объявление человека праведным.

3. О свободе воли. В отношении внешних действий человек имеет определенную свободу. Но Закон Божий смотрит на движение сердца. Меланхтон называет это аффектами. Внутренние аффекты не подчиняются свободе воли. Следовательно, по отношению к ним человек не свободен. Он не имеет возможности повлиять на собственное сердце. Впоследствии Меланхтон приходит к невозможности принятия учения о предопределении.

Однако Меланхтон имел некоторые разногласия с Лютером:

- оправдание верой, но не только. Меланхтон подчеркивает активность воли в обращении. Оправдание и обновление представлены как различные явления (у Лютера они совпадают). Покаяние представлено как две стадии.
- Синергизм (греч. –«совместный», «согласовано действующий»), – воля Бога должна быть принята человеком как свободный дар.

- Концепция духовного, а не реального присутствия Христа в причастии. Его тело не заключено в хлебе, но Он телесно присутствует при употреблении таинства, с хлебом, но не в хлебе.
- Закон рассматривается как неизменный божественный порядок, который человек должен соблюдать. К двум использованиям Закона, о которых говорит Лютер – «гражданское (общественное) использование» и «теологическое использование», – Меланхтон добавляет третье – «использование среди возрожденных». Здесь подразумевается, что рожденный свыше обязан соблюдать Закон, и в проповеди Закона он находит норму и мерило, по которому он должен исправлять свою жизнь. Слово Закона нужно ему как опора и указатель пути, т.к. он обременен слабостями и ему легко пасть.

Аугсбургское исповедание веры было оглашено 25 июня 1530 г. (28 статей) семью князьями и двумя вольными городами. «Аугсбургское исповедание» положило начало протестантской церковной традиции. Ф. Меланхтон составил «Апологию Аугсбургского исповедания», которая в 7 раз превышала первоначальный документ.

Между ортодоксальными учениками Лютера и Меланхтоном существовали явные расхождения. Но в некоторых вопросах богословие Меланхтона было намного ближе к Лютеру, чем богословие тех, кто называл себя последователями Лютера.

#### Лютеранская ортодоксия

К числу первых учеников Лютера относится шведский реформатор Олаус Петри, который был свидетелем диспутов Лютера. О. Петри подчеркивал единство веры и дел.

Одним из самых верных приверженцев Лютера был реформатор из Вюртемберга Иоганн Бренц. Он представил классическое изложение взглядов: независимый от разума библейский реализм с чертами мистики и утонченных построений. Особое значение приобретает развитие *библейской теологии*. Ее представители: Матиас Флаций («Ключ к Священному Писанию»), который подробно исследовал основные понятия Библии; Виганд и Юдекс («Краткое изложение учения Нового Завета») составили полную догматику; Мартин Хемниц («О двух природах Христа») также использовал библейский метод для утверждения лютеранства. Однако споры всколыхнули лютеранскую церковь, которые привели к более глубокому пониманию проблем лютеранского учения об оправдании и к более точным формулировкам.

Сложные споры шли с Иоганном Агриколой о проповеди Закона. В 1550–60 гг. разгорелась полемика между Флацием и Штригелем о том, что воля в определенной степени может содействовать обращению.

Известный вождь Реформации в Нюрнберге, а впоследствии пастор в Кенигсберге, – Андреас Озиандр считал, что праведность человека заключается не в искупительной жертве Христа, а в обитающем в человеке Христе. Лютеранский теолог из Гамбурга Иоахим Вестфаль вступил в спор с реформаторами относительно учения о причастии.

Все эти споры привели к политической необходимости объединить лютеранские церкви вокруг общего вероисповедания. Так была создана «Формула Согласия», принятая большинством протестантских церквей. На съезде теологов в Торгау был составлен этот документ. Целью этой вероисповедной формулы было разрешение в соответствии с Писанием и евангельским учением споров, возникших среди лютеран:

1. В учении о причастии победила лютеранская точка зрения.
2. Первородный грех повредил природе человека, и отделится от этой природы только в воскресении.
3. Праведность веры перед Богом соединяет с добрыми делами любовью и надеждой.
4. Следует различать Закон и Евангелие, тогда как Евангелие возвещает обетование веры.
5. Три назначения Закона: поддерживать внешний порядок, привести людей к знанию о грехе, предоставить правила для поведения христианина.

«Формула Согласия» сформировала предпосылки для создания лютеранских церквей для лютеранских церквей собрания вероисповедных документов – «Книги Согласия» (1580).

#### Реформатская теология

Термин «кальвинист» был впервые использован лютеранами в XVI в., тогда как церкви, принявшие кальвинистское вероисповедание, называли себя «реформатскими». Кроме произведений Кальвина, появились вероисповедные произведения. Например, Вестминстерское исповедание (принято в Шотландии), Гейдельбергский катехизис (придерживается кальвинистского понимания причастия, однако оставляет мало места в учении о предопределении).

Кальвинистскую традицию продолжил Теодор Беза, который формирует учение о предопределении еще более строго, чем Кальвин. Кальвинистская теология была представлена у Франциска Гомара. Для утверждения кальвинистского учения был созван Синод в Дордрехте (1618–1619), на котором были сформулированы нормативные положения для реформатских церквей.

### **Тема 12. Европейское протестантское общество**

Основные направления протестантизма, возникшие и сформировавшиеся в эпоху Реформации.

#### Лютеранство

Лютеранство – одно из основных направлений протестантизма. Основные положения лютеранства изложены в «Книге согласия» (в нее входят Символ веры, Аугсбургское исповедание и Апология Аугсбургского исповедания (1531), Малый и Большой катехизисы Лютера (1529), Шмалькальденские статьи и Формула Согласия).

В лютеранстве нет единой системы церковного устройства. В лютеранских церквях существуют епископальные, пресвитерианские и конгрегациональные формы устройства. Главы церквей имеют титул епископа.

Делами церкви управляют синоды (священнослужители и миряне). Лютеранские церкви в различных странах самостоятельны.

Лютеранство – самая многочисленная конфессия протестантизма (более 70 млн. человек). Наибольшее число – в Германии. Лютеранскими являются Швеция, Дания, Финляндия, Норвегия, Исландия (государственные церкви), Чехия, Словакия, Венгрия и др.

#### Кальвинизм

Кальвинизм возник в XVI в. Основатель – Жан Кальвин. Основные книги кальвинизма – «Наставление в христианской вере» Ж. Кальвина, а также «Женевский катехизис». В них изложены принципы веры (см. выше, тема 8).

Во главе церковной общины – старейшины (пресвитеры), избираемые из светских членов общины, и проповедники («министры»). Пресвитеры и министры составляют консисторию. Спасение возможно только в церкви. Сама церковная организация строилась на основе жесточайшей дисциплины. Кальвин отстаивал теократию – подчинение государству церкви.

Кальвинизм распространен в 3-х формах: реформатство (Франция, Швейцария, Германия), пресвитерианство (Британские острова), конгрегационализм. Общая численность последователей кальвинизма в мире – 60 млн. человек.

#### Англиканская церковь

Англиканская церковь возникла в период Реформации как государственная национальная церковь, возглавляемая королем («Акт о супрематии», 1534). Вероучение и организация англиканской церкви в основе оставались католическими. Вероисповедные книги: «Книга общественного богослужения» (1549), «39 статей» (1571). При Елизавете Тюдор вероучение было несколько приближено к кальвинизму. Англиканская церковь была упразднена Английской буржуазной революцией XVII в., но после реставрации Стюартов (1660) восстановлена.

В догматике англиканства сочетаются положения протестантизма о спасении личной верой и учение католицизма о спасающей силе церкви.

В мире существует 36 автономных англиканских церквей, объединяющих около 70 млн. верующих.

#### Пресвитерианская церковь

Это название утвердилось за Кальвинистскими церквами в Шотландии и Англии во второй половине XVI в. Основатель – Джон Нокс. На Вестминстерской ассамблее (1643–1649) был разработан и принят пресвитерианский Символ веры – Вестминстерское исповедание. Название «пресвитерианство» происходит от греч. «старший», «старейший» и указывает на особую форму организации этой церкви.

Пресвитерианские церкви кроме Шотландии и Англии, распространены в США, Канаде, Австралийском Союзе, Новой Зеландии.

### Конгреционалисты

Конгреционализм – одна из форм кальвинизма, возникшая в Англии во второй половине XVI в., как направление пуританства. Конгреционалисты придерживаются Савойского вероисповедания (1658 г., Лондон), составленного по образцу кальвинистско–пресвитерианского Вестминстерского вероисповедания. Конгреционалистские общины распространены в основном в англоязычных странах. В 1891 г. учрежден Международный конгреционалистский совет.

### Анабаптисты

Анабаптисты (от греч. *anabaptizo* – «вновь погружаю», т.е. «перекрещиваю») – последователи одного из радикальных течений сектантского типа появилось в Западной Европе в XVI в. Социальной базой анабаптизма был городской плебс, крестьянство, радикальные слои бюргерства. Свое происхождение анабаптисты ведут от мистических сект «цвиккауские проповедники» в Тюрингии, сакраментисты в Нидерландах, широкое распространение получили в Германии. В догматике центральное место занимал Ветхий Завет.

## **Тема 13–14 . Контрреформация**

Контрреформация – период католического возрождения XVI – XVII вв., это комплекс мер, направленных на подавление протестантизма и возвращение территорий и населения, отпавших от католицизма. Термин «контрреформация» введен немецким историком Леопольдом фон Ранке.

Основные направления деятельности католической церкви:

1. Основание первых католических семинарий; священники получали теологические знания.
2. Активизация деятельности монашеских орденов; менялась монашеская организация, появлялись новые ордена. Первым стал орден театинцев, основанный архиепископом Театы Караффой (будущий папа Павел IV). В 1526 г. был создан орден капуцинов, во главе которого стоял Марк Анкона. В Милане в 1530 г. сформировался орден барбанитов, целью которого была опека больных и бедных. Но наибольшую роль сыграл орден иезуитов («Братство Иисуса»), основанный Игнатием Лойолой (1491–1556). В 1540 г. папа окончательно утвердил орден.
3. Орудием контрреформации стала инквизиция. В 1542 г. по инициативе кардинала Караффы в Риме был создан Высший инквизиционный трибунал, названный позже Священной канцелярией.
4. Вселенский собор в Триденте (город в Южном Тироле) (1545–1563). Численность участников собора колебалась: на первой сессии было 34 чел., на последней – 215. Собор заседал 25 сессий, на нем было принято много важных для реформирования церкви постановлений.

5. Контрреформация повлияла и на политическую обстановку в Европе. Папа активно сотрудничал с монархами, оказывал им помощь в борьбе с протестантами.

6. Одновременно папство пытается провести ряд реформ для укрепления позиций церкви. Папа Павел IV (1555–1559) запрещает симонию, пытается привязать «скитающихся» монахов к монастырям. Папа Григорий XIII становится духовным реформатором. При его правлении орден иезуитов достигает наивысших достижений, он создает семинарию в Риме. Папа Сикст V (Перетти, 1585–1590) укрепляя церковь, привел в порядок финансы, проявлял беспощадную строгость, сделал Рим центром всемирного паломничества, модернизировал церковную администрацию, сформировал барочный стиль Рима.

7. В католической церкви продолжилось развитие схоластической теологии в новых условиях. Главными центрами богословской мысли стали Саламанка в Испании и Коимбра в Португалии. Среди богословов, участвовавших в полемике с реформаторами, выделяется *Иоганн Экк* и *Петр Канизий* – лидеры немецкой контрреформации.

8. Возникают католические сепаратистские течения – янсенизм, галликанизм. Основная богословская проблематика западного мира – проблема пути спасения, точнее говоря, вопрос о человеческой воле и Божьей благодати. *Янсенизм* (от имени епископа Янсения Ипернского, профессор в Лувене) представлял собой религиозное движение, стремившееся к реформированию церкви в ригористическом духе. Янсений пришел к убеждению, что схоластическая теология отпала от традиций древней церкви. Он выдвигал на первый план тезис о непостижимости взаимодействия благодати и человеческой воли. Янсенизм был с самого начала открытым противником религиозно–попечительных взглядов иезуитов и стал заклятым врагом ордена. Янсенизм выступал в защиту епископского авторитета и авторитета приходских священников.

9. Получает расцвет духовная элита. Блез Паскаль (1623–1662). Французский математик, физик, философ, литератор – проникновенный защитник веры. Его полемические «Письма провинциала» нанесли удар по иезуитам. Он рассуждал об ограниченности разума, о его неспособности постичь Бога и божественное. Он никогда не пытался вписать в одну богословскую систему таинственное сотрудничество благодати с нищетой и убожеством человека. И как неисчерпаема фраза, которую у него Бог говорит человеку: «Ты бы меня не искал, если бы ты меня уже не нашел».

## 2–й МОДУЛЬ

1. Швейцарская Реформация. Ульрих Цвингли и его взгляды.
2. Ж. Кальвин. Основные теологические, социальные и политические взгляды Кальвина.
3. Последователи Ж. Кальвина.
4. Библия и Реформация.
5. Доктрина таинств в толковании протестантов.
6. Филипп Меланхтон, особенности его религиозных взглядов.
7. Лютеранская ортодоксия, ее представители.
8. Реформатская теология, ее особенности.
9. Лютеранство и его особенности.
10. Кальвинизм: вероучение и организация.
11. Англиканская церковь, особенности национально–церковного и государственно–церковного развития.
12. Контрреформация, ее особенности. Общая характеристика.
13. Влияние контрреформации на политическую обстановку в Европе.
14. Католические сепаратистские течения, их особенности.
15. Значение Реформации.
16. Реформация и европейский мир.

## Список рекомендуемой литературы

1. Бринтон К. Истоки западного образа мысли. – М., Московская школа политических исследований., 2003, – 432 с.
2. Вислефф К.Ф. Теология Мартина Лютера. – СПб., «Издательство Светоч», 2009,– 239с.
3. Вудс Т. Как католическая церковь создала западную цивилизацию. – М., Мысль, 2010, – 280 с.
4. Гейссер Л. История Реформации. – М, Тип. Э. Лиснер, 1882
5. Жудинова Е.В. Религии мира. Протестантизм. – М. «ГД «Издательство Мир книги», 2006, – 192с.
6. Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. Т.1-2, М. Изд-во Российского Государственного Гуманитарного университета, Т.1 – 1997 – 582 с., Т.2 – 1998 – 480 с.
7. Констан Ж.М. Повседневная жизнь французов в эпоху религиозных войн. – М., Молодая гвардия, 2005. – 341с.
8. Кристен О. Реформы Лютера, Кальвина и протестантизм. – М., Астрель, 2005, – 160с.
9. Леве Ж. Религиозные войны. – М., «Издательство Астрель», 2004, – 160с.
10. Лубський В.І., Лубська М.В. Історія релігій. Підручник. К.,2009, – 776 с.
11. Лютер М. 95 тезисов. – СПб., Роза мира, 2002. – 720 с.
12. Лютер М., Время молчания прошло. – Харьков, Око, 1992
13. Маграт А. Богословская мысль Реформации. – Одесса, ОБШ, Богомыслие, 1994
14. Мак-Ким Д.К. Вестминстерский словарь теологических терминов. – М., Республика, 2004, – 503 с.
15. Мережковский Д.С. Реформаторы. Брюссель, 1990. –
16. Прокопьев А.Ю. Германия в эпоху религиозного раскола (1555–1648). – СПб., Изд-во С.-Петербур. Ун-та, 2008, – 483 с.
17. Равуненкова Н. Протестантизм. М., 2007. – 224 с.
18. Розеншток-Хюсси О. Великие революции. Автобиографии западного человека. – М., узд-во ББИ, 2002, – 646с.
19. Смирнов М.Ю. Реформация и протестантизм: Словарь. – СПб, Изд-во С.-Пб. Ун-та, 2005
20. Тихомиров А. Истина протеста. – М., ББИ. – 2009, – 151 с.

## Оглавление

Тема 1. Реформация и современность.....	3
Тема 2–3. Истоки, условия и причины Реформации.....	4
Тема 4. Схоластика и реформация. Гуманизм и Реформация.....	6
Тема 5. Начало Реформации.....	7
Тема 6. Мартин Лютер (1483–1546г.г.). Основные черты теологии Лютера.....	8
Тема 7. Социальная проблематика Лютера.....	11
1–й Модуль.....	14
Тема 8. Швейцарская Реформация.....	15
Тема 9. Библия и Реформация. Доктрина таинств.....	19
Тема 10–11. Теология Реформации.....	21
Тема 13–14. Контрреформация.....	26
2–й Модуль.....	28
Список рекомендуемой литературы.....	29

**Навчальне видання**

**«Реформация и европейский мир»**

Методические рекомендации

**Бевзюк Наталья Петровна**

*Видано в авторській редакції*

Підп. до друку 06.04.2012. Формат 60x84/8.  
Гарн. Таймс. Умов.–друк. арк.1,8.Тираж 25 прим.

Видавець і виготовлювач  
**Одеський національний університет  
імені І.І. Мечникова**

65082, м. Одеса, вул. Єлісаветинська, 12, Україна  
Тел.: (048) 723 28 39. Е–mail: [druk@onu.edu.ua](mailto:druk@onu.edu.ua)  
Свідоцтво ДК № 4215 від 22.11.2011 р.